

旧约神学

课数	范围	主题	内容	页码
一	旧约神学导论	导论	什么是旧约神学？	2
二	摩西五经	导论	简介摩西五经	3
三	历史书	导论	简介历史书	4
四	诗体文学	导论	简介诗体文学	5
五	先知书	导论	简介先知书	5
六	创世记 1—11 章	天地来源、世界的开始	简介圣经中主要的课题	6
七	创世记 12—50 章	族长年代	探讨族长年代的主要神学课题：约和祝福	7
八	出埃及记 3 章	神的启示	讨论神的名字的意思	8
九	利未记 1—7 章	五祭	旧约圣经信仰中的祭祀	9
十	民数记	民数记的神学	以色列人的旷野生活综论	9
十一	申命记	申命记的神学	摩西在约旦河东最后讲论的意义	10
十二	约书亚记	战争的神学	探讨以色列人进入迦南的过程	11
十三	士师记	士师记的神学	探讨审判和救赎的关系	12
十四	撒母耳记上下	君王的意义	讨论审判官、君王的角色	12
十五	约伯记	相信神	信仰的意义	13
十六	诗篇	信仰的实践	以色列人的信仰和敬拜的关系	14
十七	箴言	智慧神学	信仰群体中如何实践神的教导以及智慧人的地位	15
十八	以赛亚书 40—48 章	神的形像与尊荣	神对自己所启示的内容	15
十九	以赛亚书 50—66 章	耶和华的仆人	有关弥赛亚的启示	16
二十	以西结书 1—11 章，40—48 章	圣殿与圣城	神启示自己所在的内容	17
廿一	耶利米书 46—51 章	对列国的审判	神对列国的主权	18
廿二	何西阿书	先知的工作	先知的蒙召、事奉、宣讲	18
廿三	但以理书	预言的神学意义	探索预言的目的	19
廿四	综合结论	旧约圣经、旧约神学与教会	认识和明白旧约神学的今日意义	20

第一课

旧约神学导论

一、旧约神学的定义

1. 旧约神学是指在旧约圣经里找出神启示的方法和内容。
2. 旧约神学可以指每一卷旧约圣经经卷的神学主题。
3. 旧约神学也是指以一特定的神学主题来观察各卷的内容如何与这一个神学主题配合。

二、旧约神学与圣经的关系

1. 圣经分为两部分：旧约圣经和新约圣经。
2. 旧约圣经和新约圣经的关系：旧约圣经是基础，是新约圣经的前提。
3. 旧约神学和旧约圣经的关系：旧约神学的范围可以大过旧约圣经，它涉及了古代近东的研究。

三、研读旧约神学的基本条件

1. 熟悉旧约圣经各经卷的内容。
2. 具有旧约圣经历史的知识。
3. 具有基本的解释圣经的训练。

四、本科的基本进路简介

1. 以经卷和主题二者结合。
2. 重点介绍旧约圣经的四个部分。
3. 配合经文处理重要的神学主题。
4. 处理一些经卷的神学主题。

五、为什么要读旧约神学？

1. 旧约圣经是一部复杂的结合体，其中就有民族和历史、宗教、信仰的结合。旧约神学可以帮助我们厘清旧约圣经的主题思想。
2. 旧约圣经的文学体裁是以叙述文体为主，再加上诗歌文体与散文体。旧约神学可以帮助我们掌握各类体裁经文的特性，从而明白经文要表达的思想。
3. 旧约圣经中存在大量的礼仪性记录，个别的处理这些礼仪记录会导致对它的废弃，认定这些的礼仪是不合宜的。旧约神学可以帮助我们解释礼仪的意义和它的预表含义，知道它们存在的目的。

4. 旧约圣经里的外族列国很多，他们都与以色列有密切的关系。单一的经卷无法全面的解释他们存在的意义，以及神对他们审判的作用。旧约神学可以帮助我们明白列国的地位和他们的意义。

六、旧约神学的难读之处

1. 在背景资料上
2. 在历史资料上
3. 在语言系统上
4. 在风俗礼仪上
5. 在逻辑思想上

七、旧约神学的挑战

1. 是明白圣经主题的基本材料。不少的课题只是在旧约神学中处理。
2. 是明白耶稣的生命与教导的基本材料。耶稣的生平和事工都是根据旧约神学的主要课题来进行，例如耶稣讲论天国是延续旧约神学的神统治权的讨论。
3. 是明白神救赎计划的必要材料。例如在创世记 3 章的原始福音就是重要的指引去明白耶稣的救赎工作。

第二课

摩西五经导论

一、摩西五经的简介

1. 创世记
2. 出埃及记
3. 利未记
4. 民数记
5. 申命记

二、摩西五经主要内容概览

1. 天地的起源
2. 族长的历史
 - a. 亚伯拉罕
 - b. 以撒
 - c. 雅各
 - d. 约瑟
3. 以色列人离开埃及
 - a. 离开埃及的经过
 - b. 过红海
 - c. 在西乃山领受神的律法
 - d. 在旷野的行程
 - e. 约旦河东的准备

按照摩西五经的记载，这是最扼要的大纲。

三、研读摩西五经的基本方法

1. 熟悉五卷圣经的经文内容。
2. 多读书。
3. 熟悉人名、地名。
4. 熟悉动物、植物的名称。

四、摩西五经的神学

1. 神的名字
2. 罪的意义
3. 赎罪的方法
4. 律法的地位
5. 献祭的意义
6. 福分的意义

五、摩西五经的历史神学

1. 五经没有处理天地起源时期的历史记录，它只是清楚的宣告天地的起源。在创世记的首 11 章，时间和年代不是关注的焦点。
2. 五经对于重要的历史事件的记录是仔细的。在五经里，各项有神的启示和真理的教导的事件都有详细的记载和解释。这些事件中凡是涉及人的部分也有仔细的记录。
3. 五经针对各项历史事件的排列陈述是以该事件的神学意义为主，而不是停留在单纯的历史事件陈述。

六、摩西五经在旧约神学中的地位

1. 出埃及事件是重要的旧约神学主题，对这一事件的研究是重要的。
2. 律法的记录是摩西五经的一个重点。律法的神学意义是旧约神学的另一个重要的焦点。
3. 以色列人的来源、立国，是旧约神学主题中的一个核心。
4. 摩西五经内有关神的自我启示和显现有著丰富的资料。这是旧约神学里的一个主题。

七、四经、五经、和六经的简介

1. 四经的范围是少了申命记。
2. 六经的范围多了约书亚记。
3. 四经和六经的编排是为了特殊的神学主题。

第三课

历史书导论

一、犹太人圣经的分法

1. 约书亚记、士师记、撒母耳记上下、列王记上下都属于前先知书。这些书卷主要的关注课题不是历史事件的记录，乃是事件的神学意义。
2. 尼希米记、以斯拉记、历代志上下、但以理书是属于历史书。这些的书卷的主要关怀是历史的进程。

二、对于历史书的定位研究

按照基督教圣经的编排次序，属于历史书的一共有 12 卷。这些的书卷记录了重要的历史事件。所涉及的时间从摩西之后到以色列人从被掳之地回来的日子。对这些事件的认识需要以摩西律法中的要求来处理；也就是说，他们的行为都按著律法的要求来判断。这是非常重要的神学主题。

三、历史书的神学主题简介

1. 在人类的历史中，犯罪的情形是不断的重复。人拒绝从神的教训和惩戒中得到教导。
2. 神对人的惩戒、管教，和拯救，并没有因著人的犯罪、顽梗而停止。
3. 神总是安排藉著一些祂所拣选的人来完成祂的拯救计划。
4. 人的行为准则是按照摩西五经里的律法来判断。

四、历史书中的重要职位

1. 王
2. 士师
3. 审判官
4. 先知

五、士师职位的神学意义

1. 神是公义的。
2. 神是权能的。
3. 神是满有恩慈和忍耐的。
4. 信心是重要的。

六、王的神学意义

1. 立王的起源。
2. 作王的标准。
3. 大卫王的形像。
4. 神是王的意义。

七、审判的神学意义

1. 审判一词的研究。
2. 在士师记中的审判观念。
3. 在先知撒母耳的事工里的意义。

八、历史书与救恩历史的关联

1. 什么是救恩历史？
 - a. 旧约圣经的历史观是直线、向前进行的。
 - b. 神拯救以色列人的过程；这个过程发生在历史当中。
 - c. 神的拯救不是一次的，乃是不断的重复。
 - d. 历史书所记载的事件是与神的拯救有关。
2. 神和救恩历史的关系。

神是主导救恩历史的神，拯救以色列人和主导与以色列有关的历史的进程。

第四课

诗体文学导论

一、什么是诗体文学？

在旧约圣经中，希伯来诗歌是一种文学体裁。诗歌文体是以希伯来文的特性来描述的一种体裁，任何译文都不能完全显示希伯来诗歌体裁的特色。诗体文学是指旧约圣经里的约伯记、诗篇、箴言、传道书、雅歌和耶利米哀歌，并散布在其他经卷里的诗歌体裁段落。这些的诗体文学是以色列人丰富的属灵资产。

二、诗体文学的神学主题

基本上，诗体文学是诗人对神的一种倾诉，这种倾诉是以不同的形式来表达，包括颂赞、哀歌、忏悔、智慧言语、短句、独白、咒诅、祷告、哀求等形式。诗人的言语是精炼的、坦诚的，毫无掩饰。

在理解诗体文学的内容上，神的主权和神圣的本性是经文著重的核心。诗体文学的目的是叫以色列人得著可以继续生活下去的盼望由来，知道神是他们的王。诗体文学中的智慧段落讲论是以精短的片语作为对神的认信，以及对人的教导。诗体文学所包含的各项教导是相当全面的，几乎是一部系统神学的缩影。

三、智慧文学简介

1. 智慧文学是一门独立的学科，它属于诗体文学的一支，却又以教导、训诲、指教、警戒等方向为主。
2. 在箴言与约伯记里，智慧人的活动是最成熟的表现。因此，箴言的智慧神学是旧约神学里的一个焦点。
3. 智慧人是分施知识的主要管道，这是他们最主要的贡献。（为此，基督教的神学是不排斥知识的神学。）
4. 智慧的意义在于敬畏神、远离恶事。所以智慧神学涉及的两个层面是：信仰的层面和道德的层面。

四、如何使用诗体文学成为教会的帮助？

1. 教会和信徒都喜欢阅读诗体文学中的各经卷，尤其是诗篇和箴言。阅读诗体文学应该以它为信仰

上的反省，也就是说它引导我们去思想关乎信仰和生命、经历与生活的各个层面的课题。从这些诗体文学中整理生活中实践的指导原则，应用在今日的信徒身上。

2. 切忌把自己的生活经验和条件套在诗体文学的经文上，以取得支持来肯定我们的生活方向。
3. 学习欣赏诗体文学的情感表达。正如我们诵读一首中国的唐诗，绝不会以字害意；同样的，对诗体文学的正确了解是感受诗人的倾诉，或是体会智慧人的教导。我们可以找出诗体文学的意境，然后才代入我们的感受。

第五课

先知书导论

一、先知书可分为大先知书和小先知书

1. 大先知书是：以赛亚书、耶利米书、耶利米哀歌、以西结书、但以理书，共五卷。
2. 小先知书是：从何西阿书到玛拉基书的十二卷。

二、先知运动的简介

1. 亚伯拉罕是第一个被称为“先知”的人（创 20：7），他的主要功能是代祷。
2. 摩西曾经预言先知的兴起。
3. 以利亚先知的工作是典型的模式，他诠释了先知的主要工作是按照摩西的律法来行事。
4. 先知可分为两类：写作的先知和非写作的先知。
5. 在以色列人的历史中，先知的存在是未曾断绝的，直到耶稣的日子。（施洗约翰被称为是“最后一个先知”，参太 11：9、13）。

三、先知的工作

1. 传讲神的话
 - a. 先知是认识神的人，也被称为“神人”。
 - b. 先知直接从神领受所当传讲的话。他们都有基本的公式：“耶和华神如此说”、“耶和华的话临到我说”等。
 - c. 先知的传讲不一定会有正面的果效，人们不是必然听从先知所传讲的话。但是，作为先知就必须完整的传讲神的话。
 - d. 先知传讲的基本内容：

第六课

创世记 1—11 章： 天地来源、世界的开始

- i. 神是以色列人存在的基本原因。
- ii. 神的话语不断的藉著先知们传讲，他们是诠释摩西的律法。
- iii. 以色列人犯罪是违背神的话。
- iv. 在社会和道德生活上的犯错过是极为严重的，也是先知指责的焦点。

2. 讲预言

- a. 预言以色列国的未来发展。
- b. 预言神对列国的审判。
- c. 预言神的仆人的生活、工作、遭遇。

四、“耶和华的日子”的解释

1. 旧约圣经所用的描述片语包括：“耶和华的日子”、“那日子”、“耶和华大而可畏的日子”等等。
2. 这个观念是指在历史的终结中的日子，它是以色列人面对神的最后结果。在这个日子之后，以色列人就进入和神完全和谐的关系中。它的指涉是含有浓厚的审判意味。
3. 这个片语也有复兴、更新的意味。这是指神的拯救，祂要重新创造一个全新的以色列与世界。
4. 此片语的完全了解需要借助新约圣经里对“主的日子”的讨论。

一、创世记 1—11 章的主要焦点

1. 1—2 章：天地的来源，人类的被造。
2. 3 章：在伊甸园的事件。
3. 4 章：罪的垄断。
4. 6—9 章：洪水与挪亚。
5. 11 章：巴别塔事件。
6. 5、10 章：族谱的记录。

二、创世记 1—11 章的定位

1. 旧约神学关注的是神的自我启示。
 2. 在创造天地万物的记录中，神是直接进入创造的程序，祂没有解释自己的存在，祂也不需要解释祂的身份。这是启示的一个重要认识。
 3. 神向人类讲话就是启示的另一个表达。
 4. 神对人类发出了祂的话语的要求：创世记 1:28，2:15、16—17。这是没有商量的，也是神主权的表达。
 5. 神在伊甸园中宣告了一连串的决定，这是不可更改的。
 - a. 对蛇的审判。
 - b. 关乎蛇与蛇的后裔和女人与女人的后裔之间的关系宣告。
 - c. 对女人生活的安排。
 - d. 对男人生活的咒诅和安排。
 6. 神宣告了人和罪之间的关系：人可以制伏它。
 7. 圣经宣告了地上充满败坏，人的行为都是败坏、有罪的。
 8. 神宣布了制止罪恶的程序：祂会追讨人的罪。
- 从上述八点来看，这几乎就是旧约神学的核心。

三、神的形像的讨论

1. 在创世记 1:26—27 记录了神的宣告：祂造人的模式，就是按照祂自己的形像、样式。
2. 按照经文的特性来说，“形像”和“样式”是指同一件事。虽然经文是采用了两个不同的字，但不尽然是两回事。
3. 历代研究圣经的人都作出不同的揣测，至今是比较趋向于这样的解释：

第七课

创世记 12—50 章： 族长年代

- a. 这是指神的本性中的特质。在系统神学的讨论里是指神的道德属性。
- b. 在新约圣经里，有两段的经文解释了神的形象的意思：
 - i. 以弗所书 4：24 提到“真理的仁义和圣洁”，更准确的说法是公义和圣洁。
 - ii. 歌罗西书 3：10 提到“知识”，就是神的真知识，知道真理。

四、女人的后裔的讨论

- 1. 这是神在伊甸园宣告的一件重要的事情，含有预言的性质。这一段经文被称为是原始的福音。
- 2. “女人”是指亚当的妻子，“女人的后裔”就应该是指亚当的妻子所生的。
- 3. 按照新约圣经的解释，“女人的后裔”是指耶稣基督（加 4：4）。
- 4. 圣经里对后裔的讨论是重要的。这就是族谱的一个作用，它说明了所应许的后裔之源起和发展，族谱指向了那要来的“女人的后裔”。

一、族长的意义

- 1. 族长是指在洪水之后、在摩西之前的时期内的重要领袖。他们主要是包括亚伯拉罕、以撒、雅各、约瑟等人。
- 2. 族长是属于同一个家族内的成员，他们的关系密切，所发生在他们身上的事情也影响了后代的子孙。

二、亚伯拉罕的讨论

- 1. 创世记 12：1—3 是亚伯拉罕生平的起点，是整个族长事迹的核心，也是其他学科如圣经宣教神学的研究焦点。
- 2. 亚伯拉罕所领受的祝福是：
 - a. 承受神所要给他的地。
 - b. 他要成为大国。
 - c. 他的名要为大。
 - d. 他要叫别人得福。
 - e. 他要叫地上万族得福。
- 3. 神和亚伯拉罕所立的约是：
 - a. 他的后裔多如天上的星。
 - b. 他要得地为业；他的后裔也要回到这地。
 - c. 神要作亚伯拉罕和他的后裔的神。
- 4. 立约的记号是割礼。

三、亚伯拉罕在旧约神学中的定位

- 1. 亚伯拉罕是神向他显现说话次数最多的一个人。这些显现和说话都有重要的启示意义，说明了神愿意向人启示祂自己，而人也可以成为神启示的接收者。
- 2. 亚伯拉罕所得到的祝福并不只是关乎他自己，乃是涉及他的后裔。这是一种立约的关系。神所订立的是不可更改的，祂必成就这些约，好叫这个约延续到后世。约的观念甚至成为一些旧约神学研究学派的主要路线。
- 3. 亚伯拉罕所领受的祝福也是一个的应许。他并没有看见多如天上星的后裔，但是他相信神所说的话。
- 4. “相信神的话”是一个非常重要的神学主题。创

世记就这样的记录了神对亚伯拉罕的评述：耶和
华以此为他的义。所以，称义和相信神的话是直接挂钩的。

5. 亚伯拉罕的一生并不是完美的。但是，这些缺憾并不削弱亚伯拉罕领受神福分的地位。这样，神施恩给人是不考虑人的道德成就。
6. 亚伯拉罕的工作中有一个清楚的职事，就是代求。神称他为“先知”负有代求的功能，他也为所多玛城代求。
7. 亚伯拉罕的另一项工作是献祭。不论是向撒冷王或是向神献祭，都是他的重要工作。从献祭中，人的顺服和感恩都是应该关注的焦点。

四、族长的道德问题讨论

1. 族长时期的道德问题，是一个属于旧约伦理学所关注的课题。
2. 族长们的道德问题所涉及的范围是十分的广，这包括了：欺骗、说谎、仇杀、乱伦、多妻等等。
3. 圣经记载了这些的事件，但绝没有赞同族长的行为是对的。

第八课

出埃及记 3 章： 神的启示

一、为什么要研究出埃及记 3 章？

1. 这是耶和华与摩西对话的第一篇重要记录。耶和华神在这里向摩西说明了祂对以色列人的记念，是基于祂对列祖的应许。
2. 耶和华指出祂向列祖的立约是信守的。
3. 耶和华神在这里回答摩西对祂的名字的询问，这是属于启示的重要内容。

二、出埃及记 3 章的浅析

1. 耶和华神的显现
 - a. 神的显现透过可见之物，即焚烧的荆棘。这一次的显现仍旧不是神本体真像的显现，但却是一次非常真实的神自我启示的显露。
 - b. 这一次显现的核心，是神向人说明祂的心意、承诺、名字、工作。
 - c. 神在启示祂对以色列人的心意中，也说明了

历史是在祂面前敞开的，历史是祂对列祖的交往的经过。这是对历史一种全新的了解。

2. 耶和华神的讲论

- a. 祂说明以色列人是祂的百姓，是祂和他们的列祖关系与承诺的延续。
- b. 神应许赐给他们一块土地，这是祂曾经答应亚伯拉罕的一件事。
- c. 神指出祂要拯救以色列人，而以色列人要事奉神。这是一个非常重要的观念，人得到拯救之后必然的回应就是事奉神。
- d. 神自我启示祂的名字和本性。

三、神名字的研究

A. 我是自有永有的

这个名字的英文翻译可以是“I AM THAT I AM”。不过，仍旧无法准确的翻译希伯来原文的意思。

按照出埃及记 33:19 和以西结书 12:25 两处经文的语法结构，和出埃及记 3:14 相似的情况看来：

1. 神是在坚持祂是“自有永有者”的事实；
2. 神是在说明祂必定会完成祂所说的事情；
3. 神是不会死的，而摩西是一个人，一个会死、必死的人。神可以不把祂永远的名字委托在一个必死的人手中。
4. 旧约圣经所启示的神是一位隐藏而超越的神。
5. “自有永有”这个名字只有在耶稣的口中再出现。

B. 我是耶和华

1. 神宣告这个名字的时候，同时宣告祂和亚伯拉罕、以撒、雅各的关系。这就是说，神是立约的神。耶和华的名字所表达的是一个承诺、守信的关系。
2. 耶和华的名字也说明了神是不死的、永恒存在的。
3. 神乐意用这个名字来和摩西及以色列人交往。在旧约圣经的记载中，耶和华神没有再用“自有永有”这个名字来和以色列人交往。

第九课

利未记 1-7 章：五祭

一、五祭

五祭是燔祭、素祭、平安祭、赎罪祭、赎愆祭。

二、五祭的意义

燔祭、素祭、平安祭都是属于馨香的火祭，这三个祭说明了神满意这些祭物，把祂的忿怒挽回了过来。神至终因著耶稣基督的救赎而把祂的忿怒除掉。

1. 燔祭

- 这是早晚常献的祭，表现了不断的救赎和供献。
- 这是祭牲全部烧尽的祭。

2. 素祭

- 素祭不献上带血的祭物。它常与其他的祭一同献上。
- 这个祭物是指一个人把自己和财物都献上给神。它也预指神独自成就救赎。

3. 平安祭

- 除了脂油的部分要烧之外，大部分的祭肉可由献祭者吃掉。祭司可得的分是最好的，贫穷人和利未人也可分享平安祭的祭肉。
- 这个平安是人与神之间的平安。

4. 赎罪的祭包括了赎罪祭和赎愆祭。

- 赎罪祭：是人为了所犯的罪向神乞恩。真心悔改的人所献的赎罪祭的血就蒙神悦纳。
- 赎愆祭：补赎所损害的人。此祭除了讨神的喜悦之外，也要向得罪的人赔偿。

三、五祭的反思

A. 祭物可赎罪？

- 自然祭物本身是不可赎罪的。这里“自然祭物”指的是牛羊等牲畜。
- 祭物的赎罪功效是在神的话语之中，神命令以这个方法来解决人的罪与罪责。祭物是因为神的话才有效。这就是启示的课题了。
- 神启示了以祭物赎罪的方法，但是，真正完成赎罪的祭物却不是这些人间的祭物，而是来自天上的祭物，就是耶稣的身体。

B. 真正的祭物

- 在旧约圣经里，一切的祭物都是有效的，不然旧约圣经里所记载的以色列人就无法得到神的宽恕。
- 同样的，这些祭物若能完全除罪，人的罪就不是一个大问题了。这些祭物相对来说是廉贱的，虽然律法要求一切的祭物都必须是上等的。
- 按照新约圣经的解释，真正的祭物是耶稣。所以，圣经本身就否定了自然祭物可以完全赎罪的可能。然而，自然祭物的赎罪还是有功效的，因为献祭的人需要相信这是神的安排和解决的方法。这就是信心。

C. 五祭的解答是在耶稣

这是旧约圣经里头一项非常明显的关乎新约圣经的课题，就是说，要明白五祭，不能离开耶稣的生命和工作。

第十课

民数记的神学

一、以色列人在旷野的生活

民数记的基本内容是记述了以色列人在旷野的生活，因此，对于旷野的认识是需要的。

二、旷野的意义

- 旷野是干旱无水之地，但也是野狗出没之地。旧约圣经里的犬类并不是指一般的狗，按照近东研究的结果，乃是指死神的象征。
- 旷野也是鬼魔的居所。这是在每一年的赎罪日祭司为以色列家赎罪的时候，一只公山羊要放逐到旷野归阿撒泻勒的意义。
- 在先知的讲论里，旷野是一个以色列家犯罪的地方。以色列人在旷野违背神的律法，干犯安息日，敬拜偶像。
- 但是，旷野也正是神向以色列人启示祂自己的地方。神赐下律法，要求他们建立会幕敬拜神。
- 旷野是神施行审判的地方。在旷野的行程中，神多次施行审判，甚至是叫地裂开执行审判。
- 在耶稣的事工里，旷野是祂受试探的地方。祂胜过了魔鬼。同样的，旷野也是耶稣祷告的地方。

第十一课

申命记的神学

三、民数记中重要的神学主题

1. 敬拜和节期的实行：以色列人在旷野守逾越节，这是他们信仰上的一件重要的事。
2. 会幕的使用：云彩和会幕的结合成为以色列人在旷野行程的指示。
3. 以色列人窥探迦南地：
 - a. 十二支派的代表进入迦南地窥探该地的情况，以便夺取。
 - b. 以色列人的反应被定为背逆、不信，神的审判临到全民。
 - c. 旷野的漂流就是从这一件事引起的。以色列人都死在旷野。除了迦勒和约书亚之外，从埃及出来的成年人没有一个可以进入迦南地。
4. 礼仪上的指令：
 - a. 红母牛灰的洁净、除罪功效，这是神为以色列人预备除去污秽的方法。
 - b. 红母牛灰的指令是相当特殊的，凡是处理它的人都成为不洁净，需要再行洁净之礼，但是它却是叫人洁净的媒介。
 - c. 这里处理的是洁净的问题。
5. 巴兰事件：
 - a. 先知的身份。巴兰是一位有地位的先知，他以前的工作是有目共睹的，就是他所说的都应验。
 - b. 巴兰的工作是神没有应允的。先知是一意孤行的去违背神，但神扭转局面，让巴兰只说祂所吩咐的话。
 - c. 巴兰的结局是悲惨的，在战争中被杀。违背神的先知必定会面对刑罚。
6. 逃城的神学：
 - a. 这是一个为误杀的人预备的避难所，使得报仇的事可以中止。
 - b. 大祭司的角色。他成为避难者的代替，担当了人的罪，直到他死，避难者才得自由。

一、申命记的背景

这是摩西在约旦河东的旷野对以色列人所说的话的记录。这事发生在过红海四十年之后。

二、申命记法典的特色

1. 申命记法典是1至30章。这部“第二律法”（即申命记）主要是摩西的两次演说，1—4章，5—26章，还有结束的祝福和咒诅的话，27—30章。
2. 申命记法典的目的，是指导以色列人在进入迦南之后应该如何生活。这是一般的指示。
3. 申命记的信息是要摸著人的心，好刺激他们爱神和顺服神。

三、“第二律法”的神学

1. 摩西重述历史，目的是要教导新一代的以色列人，让他们知道以色列人蒙神救赎的历史事实。一切的律法是为了延续神的救赎，使他们成为神的百姓。
2. 在“第二律法”里，摩西重述神的要求，也是延续神作为以色列人的神的历史事实。他们和神之间有著牢不可破的立约关系。
3. 摩西在“第二律法”里叙述了祝福和咒诅，表明了遵守神的话的必然结果。因此，以色列人的基本责任就是持守神的话语，这也是后来的先知们传讲的基础，教导的方向。
4. 由于申命记所记述的是一般的原则，因此，不必然的是僵化的律法条文，更重视的是尊重神的话，是心灵的一种顺服。

四、律法的地位

1. 基本上，律法是良善的，因为它是来自神。
2. 摩西的律法中是提及可以因行为称义。但是，只有一个人（就是耶稣）可以在行律法的要求下得救。
3. 律法同时是构成神的恩典的一部分。“律法”在希伯来文本来的意思是指教训，它是神的道。以色列人的信心就是基于此，是神的话引发了人的信心。
4. 在新约圣经约翰福音第1章，福音书的作者清楚

的说明了，摩西的律法和耶稣的真理与恩典都是神的恩典。这是我们需要认识的一个很重要的思想。

5. 律法显示了神的超越和主权，也同时指出神对于祂所造的世界和人的管理与干预。一切的事物都不在神的掌控之外。
6. 律法是崇敬的对象。正如圣殿是可见的神的临在，因此律法就是不可见的神的真实临在，叫我们起了敬畏的心。

五、申命记在旧约神学中的地位

1. “申命记历史”、“申命记学派”等课题都是从申命记发展出来的。
2. 申命记是摩西的心路历程，记载了摩西所关注的课题。这也是明白摩西对神的话语的了解的重要材料。我们对旧约圣经里神话语的解释亦不能离开申命记的范围。
3. 先知们都依赖申命记来从事他们的宣讲工作。

第十二课

约书亚记：战争的神学

一、以色列人进入迦南地的意义

1. 迦南地是神应许赐给亚伯拉罕和他后裔的一块地。
2. 进入迦南地是成就神应许的一个必要步骤。
3. 以色列人要得这块地是采用战争的方法。

二、耶和华军队的元帅

1. 约书亚见耶和华军队的元帅
 - a. 这位向约书亚显现的是超然的一位，他应该就是神。
 - b. 他手中的刀是拔出来的，这是预备打战的姿势。因此，进入迦南地的战争可以理解为神亲自的督战。
2. 耶和华的军队的意义
 - a. 以色列人是耶和华的军队，这是在他们离开埃及的时候就已经说明了一个事实。
 - b. 这个军队要执行神的审判。迦南地的居民是一群犯罪到了极点的人，他们所犯的罪甚至连地都承受不起。

- c. 这个军队是以圣洁为它的记号。从申命记里对打战的要求，以及以色列人在攻打迦南诸城的情况里，都可以证实这个观念。

三、战争的定位

1. 在旧约圣经中，神的一个重要称呼就是“万军之耶和华”，这不单只是形容耶和华是一名战士，也表达祂是一位统管天上万军的神。这个名字还有一个意思，就是耶和华的力量犹如万军集合起来那么大。
2. 耶和华赐给以色列人的是一块应许之地，但是，住在该地区的迦南人，将会在宗教的层面上引领以色列人破坏他们和神所订立的契约。与此同时，迦南地的居民是把宗教和生活结合起来的，这将促使以色列人进入非耶和华敬拜的宗教和生活里头去。因此，神要求以战争的方式来除去这个危机。
3. 在旧约神学上有一个看法，认为迦南地是神在人间有形的居所。这个地方是建立圣殿的地方，这地是耶和华的产业。因此，神要把一切污秽的事物，包括人，都除去。
4. 其实，在约书亚记的记录里，并不是全然以战争来进行征服迦南地的计划，也有以讲和的方式进行。
5. 从先知书的讲论来说，战争也同样可以用来刑罚犯罪的以色列人。这样，战争就成为神的一件工具，是祂执行公义和意旨的媒介。

四、战利品的问题

1. 约书亚记里的战争的战利品就是那一块迦南地。
2. 这块地是以色列人居住的环境。这样，分地是一件重要的事情，每一个支派都得到可住用的地土。
3. 按照出埃及记的讲法，迦南地是神要赐给他们的一份礼物。这是一块流奶与蜜之地。五谷的出产丰盛是地得到正确使用の結果，所以，妥善的用地就成了以色列人要注意的事项。地守安息的问题是以色列人被掳亡国带来的效应。

第十三课

士师记的神学：审判和救赎

一、士师的意义

1. “士师”这个字的意思是指审判。士师记中的士师主要是军事上、行政上的领袖。
2. 士师都是接受神的灵而获得特别的能力去完成特定的工作和使命的。

二、士师与审判

1. 士师的基本地位是代表神，因此统治的意味是强过审判的意思。
2. 士师同时也是拯救者，救赎以色列人脱离外敌的迫害。
3. 审判的工作是指士师们判断是非曲直，这样的工作以后是落在君王的手中；至于信仰上的判断，则是由先知担任。
4. 士师们也面对道德上的困境，以致他们同样面对神的审判。

三、救赎的定位

1. 士师的出现是神回应以色列人在外敌的侵略下所发出的呼求的结果。(士 2：16-19)
2. 神和士师同在。这是一个非常重要的信息。士师本身并没有任何神奇的力量可以拯救以色列人脱离外敌，乃是神的同在使得士师可以成就这一切的工作。所以救赎的工作仍旧是神的工作，士师成了重要的媒介。
3. 士师在救赎以色列人的过程中担负教导以色列人的工作；换言之，士师必须引导以色列人敬拜神，离弃偶像。但是，士师本身却在这一件事情上失败，使得罪恶的事情只能是暂时停止，以后又再重复。

四、神的灵和士师的关系

1. 由于神的灵在士师们的身上，使得他们能够担负特殊的工作。
2. 神的灵是这一时期以色列人信仰生活的重心。
3. 以色列人在这一时期的经历是重复的：犯罪、奴役、哀求、拯救。在这样的循环中，神的灵透过士师来中止这一个循环，只不过国中太平的日子只有短暂的时期；然后这一个循环又再启动。

4. 神的灵不断的干预以色列人的生活，使得神的引领统治模式逐渐定型。(当以色列人求立王的时候，就是对这一个引领模式的挑战。)

五、混乱的信仰和摩西传统的冲突

1. 摩西所留给以色列人的是一神信仰，并且要求以色列人遵守律法和敬拜神。
2. 士师时期的以色列人(包括士师在内)，在信仰上是混乱的：多神的敬拜(士 10：6)，混杂的宗教。以色列信仰上的圣物(例如以弗得)可以转变成成为敬拜的对象，外邦的神祇等同耶和華神。
3. 由于信仰上的混杂，导致道德上的混乱。士师时期的道德是惊人的邪恶，这方面的典型记录是在士师记 19 至 21 章。
4. 纯正的信仰依旧有它的生存空间。神都是藉著天使来传达这一个信息。因此，天使的活动是相对的频繁的。人和天使的接触增加是一个重要的记号，但却尚未能够建立完整的天使学。

第十四课

撒母耳记上下：君王的意义

一、内容

撒母耳记上、下是记录扫罗和大卫的事迹，他们成为以色列人的王的经过，以及在作王时期所发生的事。而撒母耳是穿针引线的角色。

二、君王的起源

1. 申命记的律法：按照摩西在申命记 17 章 14-20 节的讲论，立王的原则是清楚的。神的律法的地位是中心点。
2. 在撒母耳的生平里，以色列人求立王，原因是士师的审判角色和功能都出现了变异；就是说，士师不能按照神的律法执行审判的工作。既然审判官的职能衰败(参申 17：8-13 对审判官的定位)，于是，百姓要求采用另一个全新的制度来处理审判官的职能。
3. 君王的制度当时流行于以色列周围的国家，这是要注意的。
4. 膏立以色列第一个王的过程是特别的。这个过程分为两个阶段进行：私下的膏立和公开的掣签

第十五课

约伯记：相信神

(抽签)[参撒下 10:1、20-24]。在大卫的情况里也是这样(撒下 16:11-13;撒下 2:4,5:1-5)。以后的君王都没有这样的程序。

三、君王的职分和功能

1. 膏立的程序表明了君王是属于耶和华神的。他是代表神执行所委托的工作。同时，膏立也说明了君王对耶和华的依赖。
2. 君王是需要有神所赐的智慧来执行审判的工作。这个形像在后期的所罗门王身上最为显著。
3. 在诗篇中，君王的身份是“神的儿子”，这个身份是立嗣的关系。因此，在先知书中，君王取代了祭司进行献祭赎罪的工作(参结 45:17)。
4. 君王除了是神祝福以色列人的媒介之外，他也是保护百姓的王，是以色列的灯(参哀 4:20;撒下 21:17)。
5. 但是，旧约圣经中也清楚的教导，世上君王和神之间在本质上有巨大的差异。耶和华神是坐在天上的君王，祂宝座的根基是公义与公平。

四、理想的君王：“大卫”

1. 旧约圣经里有一个特别的观念，就是理想的君王要来，他就是“大卫”。这个“大卫”却绝对不是撒母耳记中的大卫王。
2. 这个理想的君王是耶西的后裔，他要坐在大卫的宝座上。
3. 理想君王建立的是弥赛亚的国度，这个国度是以“正直判断谦卑人”来统治。理想君王的宝座是永远的，他的国权是正直的。
4. 理想的君王对于万国的统治是一件必然的事，他的管辖是无远弗届的。
5. 弥赛亚国度的另一个重要信息是：神透过理想的君王实行他对人间一切国度的统治和管理。这是神临到人间的一个最主要的方式。
6. 在讨论理想君王这个课题上，圣经的预言都指向耶稣基督就是那一位应许中的君王。因此，耶稣的身份、使命、工作都是应验了旧约圣经中对此课题的讲论。(在讨论耶稣基督的理想君王身份中，应该分清他的两次应验的范围。)

一、约伯记的人物简介

每一个人物的言论都是对神进行某一个层面的描述。

1. 约伯：他是一个义人，这是按照旧约圣经的标准，说明他的行为是符合神话语的要求的。约伯在面对他的苦难的时候，从自己的行为准则作为反思的基础，进而提出他对神的疑惑，企图寻找答案。
2. 提幔人以利法：提幔是一个属于西乃山的传统，这是神启示和显现的传统，也是智慧的传统(参俄 8-9)。以利法是代表著启示的属灵传统。然而，神并没有透过启示将所有的事情都揭示出来。
3. 书亚人比勒达：他是传统神学思想的代表。他对神的认识是从远古的神学讨论中得来的。
4. 拿玛人琐法：他是一个典型的理论者，只有知识，冷漠的很。
5. 布西人以利户：这个年轻人以管教是神对待人的方式来陈述苦难的意义。

二、约伯的心路历程剖析

1. 约伯相信神是公义的神，只是他无法明白为什么他要受这些的苦难。但是，约伯没有将这些疑问掩盖，乃是坦诚的向神发出他的质疑。
2. 约伯认为神对待他的方法是不可理喻的。
 - a. 神重重的对付他。(6:4, 7:20, 9:17、18, 10:17, 13:15)
 - b. 神防备他。(7:12, 19:6、8)
 - c. 神恐吓他。(7:14, 9:34-35, 13:21, 23:16)
 - d. 神欺负他。(10:3、16, 16:8-9、12-14, 27:1-2)
 - e. 神叫人与他隔离。(16:7, 19:13)
3. 当约伯将他神的疑问提出来之后，他进入另一个层面的谈论。这个谈论确立了他对神的相信并没有因此改变。
 - a. 他重申敬畏神和远离恶事的正确关系。(28:28)
 - b. 他肯定神以前对他的祝福说明了他的正直。

(29 章)

- c. 他宣称自己的道德操守是正直、高尚的。(31 章)
4. 神在旋风中的启示 (38—41 章, 42:7—8)
 - a. 神在旋风中的出现是奇妙的启示。神只是向约伯宣讲造物的奇妙, 并没有回答他的问题。
 - b. 但是, 在神宣讲之后, 约伯是心悦诚服的。(42:1—6)
 - c. 神没有在一切的苦难中消失, 祂仍旧在看著约伯。神既然还在看著, 神就不会丢弃约伯, 也不会不理约伯。
 - d. 既然造物的奇妙是无法明白的, 约伯所受的苦难也是在人的智慧和解释之外。他需要知道的是神和他同在。
 - e. 在约伯记 40 及 41 章, 耶和華以两种动物来诘问约伯。这动物是人无法控制的, 但神能。这样, 约伯不需在意所受的苦, 这些苦是神可以控制的因素。
 - f. 神没有责备约伯的讲论, 反倒责备三个朋友的讲论不正确。

第十六课

诗篇：信仰的实践

一、诗篇的定位

按照犹太人的观点, 摩西五经是他们信仰的基石。先知书是众先知们基于律法书所进行的教导, 重新诠释上帝的话语在现时的意义。至于诗篇则是把信仰转化为生活和敬拜的一个具体表达。这是从旧约神学的角度来处理诗篇的进路。

二、诗篇中的神学

基本上, 诗篇没有一个统一的神学思想, 它是收集 150 篇诗篇的结合体。因此, 探讨诗篇的神学是以其中较常出现的内容来分析。

1. 智慧神学

这是指以律法的教导为重点的篇章, 例如第 1 篇、119 篇等。律法和智慧是二为一的结合, 这正符合诗篇的定位中的路线。一个有福的人是以神的话语为生命中心的人。他是一个义人。

2. 哀悼神学

这包括第 22、42、43 篇。诗人面对的是极大的困境, 是他的生命面对死亡的威胁, 他被拒绝, 他到神面前会晤的权利也失落了。但是, 诗人记得神曾经施恩的历史事实, 于是他向神发出了他的哀告。这样的哀求表达了神是纪念、守约的神。

3. 祈求神学

例如第 60、85 篇。这是诗人透过一连串的祈求, 向神发出祷告, 求神转回, 止住怒气, 重施慈爱。这样的信息针对以色列人在受到苦难和迫害的时候尤其显著。

4. 君王神学

这包括第 45、47 篇。诗人要颂赞的不只是世上的君王, 更是耶和華神是君王。君王诗篇有一个基本的核心, 理想君王是传递神信息的人, 他执行神的吩咐。

5. 咒诅的神学

例如第 137 篇。这是对敌人的咒诅, 这些人是因为他们所犯的罪恶受到咒诅。诗人是体察神心意的人, 他知道神是会这样的对待他们。

6. 颂赞神学

这是诗篇一个重要的特色。例如第 138 篇, 就是典型的例子。颂赞的话语不是空泛的华丽词藻堆砌, 乃是有坚实的内容。神是超越诸神, 神的宝座是在圣殿中, 慈爱和诚实是神的性情, 诗人的呼求神垂听, 神施行拯救, 诗人歌颂的是神的作为, 神看顾义人。这些都是颂赞的焦点。

7. 创造神学

诗篇第 8、104、139 等篇章都是属于创造诗篇。这些诗篇从另一个观点来陈述神的创造, 叫人对神的作为发出赞美的话语。它也传出神创造所涉及的各个层面, 扩大了人们对创造的认识。

8. 弥赛亚的诗篇

最著名的就是第 2、22 至 24 篇、110 篇。耶稣就在复活之后为门徒诠释诗篇中凡指著祂所说的话。这样看来, 诗篇中的弥赛亚因素是非常突出的, 它解释了弥赛亚的工作。

9. 敬拜神学

第 29、33 篇都可算是敬拜的诗篇, 引领会众知道敬拜的对象是神, 并且按著祂的作为来敬拜。

第十七课

箴言：智慧神学

一、旧约圣经的智慧人

1. 智慧人是旧约圣经四大传统人物之一，其他三大人物是祭司、君王和先知。
2. 按照旧约神学的说法，智慧人的活动有三样：
 - a. 文字和哲学活动：主要是格言、寓言等作品的作者。
 - b. 教育界是培养智慧人的场所。教师注重性格的形成，他们教导年轻人敬畏神。
 - c. 在政治上是他们显出谋略的地方。箴言中许多的训诫是专为这个目的的。
 - d. 智慧人的教导是引领以色列人进入将来的世界的媒介，他们将要面对全智慧的神。（神将是那一位亲自教导他们的神。）

二、智慧与神的关系

1. 智慧不是神，也不等同于神的灵。智慧是一个重要的媒介工具，他是神的事工中重要的伙伴。
2. 智慧的教导是要人明白神的话语和心意，并且按照神的方法来生活。
3. 智慧经常都在日常生活的各样处境里向人发出指示。因此，认识智慧的方法就是透过生活来了解。
4. 智慧是承载启示的媒介，智慧人也是传达神启示的人。他们所注重的是启示中道德的要求。因此，智慧文学是启示性的作品。

三、箴言的神学

1. 箴言这一卷书不是一部格言和寓言的结合，也不是让研读者可以用它来和一般的成语、谚语作比较，作为向亚洲人传递基督教信息的一个办法。
2. 箴言是以格言的形式来传递关乎生命方向和生活原则的启示。所以，它是超越一般的道德标准。
3. 箴言的神学思想可以归纳为四点：
 - a. 人所得到的智慧是与敬畏神有密切、不可分割的关系。既然智慧是和神紧密相连，因此，得到智慧之后也是和神紧密相连的。
 - b. 智慧的形像是智慧妇人，她是和淫妇相对的。女人的被造是为了要帮助她的丈夫；同样的，智慧的妇人是要引领凡投靠她的人

们，智慧妇人要成为男人的帮助。就这样，智慧的帮助者身份是显而易见的。

- c. 生活里头的各样指示和细则都是智慧所关心的课题。伟大的神学不仅是针对伟大的课题，它也是积极的、适切的面对生活层面的需要。神不只是伟大的神，祂的伟大在于祂关心人类生活的每一方面。
- d. 箴言的一切教导是针对一个立约团体内的各个成员之间的关系；就是说，箴言是基于信仰的前提而发出它的指引。这样，在解读箴言的时候必须以此为考量的因素，也就是说，箴言是信仰实践的一个方案。
- e. 箴言是可以透过背诵把它记存在心里的，成为随时的帮助和提醒。这也是箴言的一个功用。

第十八课

以赛亚书 40—48 章： 神的形像与尊荣

一、神的形像简介

在这一段篇章里，神的宣告是重复、多次的。神的讲论都是为了要表明祂的身份、本性、作为。这是认识神极好的经文材料。

1. 创造主（40：12、22、26、28，42：5，43：15，44：24，45：11—12、18，48：12—13）
2. 大能者（40：10）
3. 无可比拟的神（40：18、25，43：10—13，44：6—8，45：5—7，46：5）
4. 掌管列国的神（41：2—4）
5. 牧羊人（40：11）
6. 看顾以色列的神（40：27—31，41：8—14）
7. 神指斥假神（41：21—24，42：8，48：11）
8. 指明未来的神（41：26，42：9，46：10）
9. “我是真神”的宣告（45：5—7、14、18、21—22，46：9）
10. 赦罪的神（40：1—2，43：25，44：22）
11. 救赎的神（43：1—7）
12. 自隐的神（45：15）

二、启示中的神

在这一篇章里，神透过启示显明了祂自己。神非常关注的一个课题是祂乃是独一的神。神多次的说明除祂以外没有别的神，没有任何其他的假神足以和祂比较。这是一个极为重要的宣告，也是这一篇章的焦点。

1. 神透过祂的创造来说明祂是耶和華神。
2. 神也藉著祂能够指明将来的事，并且成就祂所预先讲明的事，来表达祂是真神。
3. 神指斥一切的假神和偶像，显明了祂是神。祂有超然的主权可以如此定夺其他受造物的地位。
4. 神提说祂的名字是耶和華，是雅各的主，祂选召了以色列。这是为了说明以色列人和神之间的关系是非常亲密和远久的。这个关系也同时说明了神就是他们的神，而不是任何其他假神。

三、耶和華的仆人

1. 这一篇章里，“耶和華的仆人”是一个值得思想的课题。有三个层面的意义：
 - a. 古列是神的仆人。
 - b. 雅各是神的仆人。
 - c. 耶和華的仆人。
2. 神藉著祂的仆人来施行拯救和审判的工作。这样，耶和華的仆人成了神延续祂的作为的重要媒介。这也是神的尊荣，祂的仆人都非常特出。
3. 耶和華的仆人的工作是特殊的，从对他的本性和身份的描述来看，应该是指向耶稣基督。

第十九课

以赛亚书 50—66 章： 耶和華的仆人

一、以赛亚书的“仆人之歌”简介

1. 以赛亚书 50 至 66 章是一部特别的记录，它述说了这一个被神拣选的仆人的生命经历和事工的发展与完成。这一个仆人叫万国和万民都蒙神的赐福。
2. 这个仆人是一个特殊的旧约圣经中的观念，可以是指一个仆人，也同时是指以色列民整体作为一个形像化、集体化的个人。这是我们在研读这部分的经卷时应该留意的地方。
3. 以赛亚先知是运用这个仆人的形像来重述以色列人的历史。正如以色列人的历史经历，这个仆人是被选的、可怜的、带有使命的、并且得到荣耀的。
4. 这个仆人要经过有代替性价值的受苦和死而得到成功。他用自己代替他的百姓，使他们的拯救成为可能。因此，我们要更加注意这个仆人是“一个人”。
5. 仆人的生命历史其实就是以色列人的历史。这个论调就是救恩历史这个神学观念的具体表现。
6. 神藉著这位仆人的经历，说明祂对以色列人的教导，他们都是神的一群仆人，要在万国中宣扬神的救恩。这是以色列人的仆人身份正确的认识。
7. 在这个仆人的事迹中，他的受苦和死是一个非常重要的焦点。仆人同时也是王。他得回王位的途径就是藉著被鞭打、担负了全民的罪，重新坐上他的宝座。
8. 这一位的仆人是一位先知，他忠心的完成了先知的工作，就是服从、宣讲神的话、代祷。
9. 这一位仆人也是祭司。他为了使罪得赦免，于是将自己献上当作祭物。

二、“耶和華的仆人”的神学意义

1. 在旧约圣经中，仆人的观念是涉及特权与责任两方面的：
 - a. 特权：他是一个备受主人尊重的仆人。主人把一切家中重要的事情的决定权都交了给他。这一个情况在许多的例子中都显示的很清楚，例如亚伯拉罕和以利以谢，约瑟和波

提乏，约瑟和法老等等。

- b. 责任：仆人的责任就是为主人办成他所托付的事情。

2. 仆人的性情和形像

- a. 以赛亚书清楚的显示仆人是一个优秀的受教者。
- b. 他是耶和華深切帮助和建立的仆人。他没有任何的尴尬情况出现，他是非常的自信，这一种自信是源自神对他的嘉许。
- c. 仆人的“原人”形像。这是一个特别的观念。神在这个仆人身上彰显了祂的临在，是祂的权能叫这个仆人显为大。
- d. 当以赛亚先知传讲仆人信息之时，他本身就是那个仆人，但是，他又指向将来一个完美的仆人要来到。这样，预言中的特色就更加明显了。
- e. 耶和華的仆人唤起了以色列人沉睡的心灵，叫他们看见神以往的恩典，然后从这个基础向前瞻望神施恩的手再次来到他们中间，建立新的国度。

第二十课

以西结书 1—11、40—48 章：

圣殿与圣城

一、圣殿的意义

- 1. 耶和華称之为“装饰华美”。这是神的临在。其实神最早的临在是西乃山，那是神向人显现的地方。
- 2. 从这样的记录来看，物件的本身是没有特殊意义的，而是神赋予了它新的意义。西乃山本来也只是一座山，惟有当神藉著它向人启示祂自己，物件才转换它的意义。圣所的意义也是如此。
- 3. 由于神对以色列人的重要显现是在西乃山上，神就循此传统拣选了耶路撒冷作为圣城。这是一座建造在山上的城。因此，在以色列人的信仰生活里，圣城的地位是崇高的。城中的殿也因此地位特殊了。
- 4. 圣殿的发展是源自旷野中的会幕。会幕是人手所造的一座帐棚，但却不是任何一个人可以自由出入的，这是具体的表达了神的临在和不可见。人

可以和神非常的靠近，却还是不能亲眼见到神的本体。

- 5. 圣殿的基本观念是“圣”，圣洁是神临在的重要背景，没有圣洁的环境神不会临在。这个观念解释了神对以色列人的一些要求的原因，例如申 23:14。所以，以西结书 8 至 10 章记述了圣殿里的污秽是导致神的荣耀离开的原因。
- 6. 圣殿是神和人相遇的地方。研究旧约神学的人都认为，圣殿拥有“荣耀的宝座”和“以色列的希望”这二个称呼，表达了圣殿的信仰功能。
- 7. 当神再次回到圣殿，圣殿的圣洁是更重的焦点。圣城和圣殿的重建是以西结书 40 至 48 章的重点。这个重建中有一项基本的特点，就是量度的标准完全不同。这个意义是神所拣选和赋予的。自此，圣城和圣殿都应该按照神的标准来建造。在属灵的层面上，神的标准应该是主导著神人相会的安排。

二、圣城的意义

- 1. 耶路撒冷城是一座建造在山上的城，它所在的山叫做锡安山。
- 2. 耶路撒冷的特殊在于：
 - a. 地理位置上的高，使得它不容易被攻占。
 - b. 至高的神居住在耶路撒冷。
 - c. 神的眷顾使得这一个城成为万国争相要与它结连的城。（参考诗篇 87 篇）
- 3. 先知以西结得到的启示是这样的：圣城的地位将要改变成为“耶和華的所在”（结 48:35，原文直译：“耶和華在那里”）。这个称呼说明了：
 - a. 圣城的地位是神赋予的。
 - b. 耶和華既然是在城中，神的保护就是一个必然临到的祝福。
 - c. “耶和華的所在”本来是用来形容整个以色列地（迦南地）的，也曾经用来称呼圣殿。如今，是指这一座城，“城”就含有信仰上的意义，指人和神相遇的地方。启示录甚至指出“城”就是神的荣耀所在。

第廿一课

耶利米书 46—51 章： 对列国的审判

一、列国与以色列的关系

1. 以色列的使命是叫列国都可以藉著他们认识耶和华神。这是以色列的宣教使命。
2. 在以西结书的记录里，外邦人是更加乐于接受有关神的事情的教导。悔改之后的外邦人，可以和以色列人同样承受巴勒斯坦的土地。(结 47:22)
3. 列国欺压以色列，但是最终他们都要接受神的审判，这是耶利米书中一个重要的信息。对于列国发出审判预言的还包括了：以赛亚书 13 至 23 章；西番雅书 2 章；阿摩司书 1 至 2 章；以西结书 25 至 32 章。

二、对列国审判的神学意义

1. 神是全地的主
神的统治权不是只限于以色列的身上，列国都属于祂的管辖范围内，因此，神行使祂的主权的方式，就是宣布对列国的审判。
2. 神给予以色列生存的机会
列国对以色列的侵吞是历史的事实。以色列是弱小的，她的生存仰赖神的保护。
3. 审判列国的神祇
以色列周遭的国家都有敬拜的神祇，他们都相信一国的神可以保护自己的国家免受灾害，而且各国的神祇会有高低之分，也有地域之分(参王上 20:23、28)。神对列国的审判说明了列国所敬奉的神祇不能保护他们，惟有耶和华神才是真正的神。

三、对埃及的审判

1. 埃及是以色列人受苦的地方。神行使了神迹将以色列人带了出来。在审判中，神宣告了对埃及神祇的审判。(参出 12:12)
2. 在耶利米的信息里，神依然发出了对埃及法老和神祇的审判。(耶 46:25)
3. 这样，神对埃及的审判就不只是政治和军事上的因素，而是涉及了信仰的层面。在埃及的宗教中，各个神祇之间是透过彼此战斗争取成为全埃及的神。然而神的审判却败坏了这样的观念，并

且显示了耶和华神才是唯一可以审判众神祇的独一神。

四、对巴比伦的审判

1. 巴比伦是以色列的另一个强大的仇敌；它是叫以色列倾覆的国家。虽然，神是藉著巴比伦来刑罚以色列的背逆，但是，巴比伦的狂妄最终引致她也同样的被神刑罚。
2. 在耶利米书中，对巴比伦所宣布的审判是非常的冗长和仔细的。(参看耶 50 至 51 章)
3. 神宣告了对巴比伦神祇的审判。(耶 50:2)
4. 对巴比伦的审判中也说明了神的主权。巴比伦认定她可以升到天上去(参耶 51:53)，她的地位和权势是极大的。神依旧发出审判。

五、审判的工具

神对列国的审判是独特的，这是为了显明神是真正的审判者。列国所面对的祸患不是自然规律的结果，而是超然的神和祂的力量的介入。

第廿二课

何西阿书：先知的工作

一、先知的意义

1. 先知是被神呼召去传讲神的话语。(何 12:10、13)
2. 众先知的工作是相同的。他们都是重新诠释摩西的律法，就是记载在摩西五经中的律法。于是，先知指责以色列人的是他们在道德的罪(何 4:1-2)、敬拜偶像的罪(何 4:11-19)。

二、先知和祭司的关系

1. 先知和祭司的关系和来往是密切的，这在众先知的作品里都清楚的显示出来。
2. 在何西阿书里，先知和祭司的关系讲论记载在第 4 至 6 章。
 - a. 祭司犯罪
 - i. 弃掉知识。
 - ii. 忘记神的律法。
 - iii. 愿意以色列民犯罪。
 - iv. 在献祭的事上得罪神。

- v. 结党行恶。
- b. 祭司所将受的审判
 - i. 神斥责祭司。
 - ii. 神藉先知审判祭司。神要求的是认识祂，而不是以祭祀来取代。

三、何西阿书中对历史事件的诠释

1. 基比亚事件（何 5：8，9：9，10：9—10）
 - a. 历史上的基比亚事件是记载在士师记 19 至 20 章。
 - b. 基比亚城中的匪徒因为轮奸一个利未人的妾，引发了极其骇人听闻的碎尸和围剿基比亚事件。在屠杀事件中，以色列人和基比亚城中的便雅悯人死的高达 9 万人。
 - c. 屠杀之后，便雅悯人的嫁娶问题又引发了另一个危机。
 - d. 神透过先知何西阿来责备以色列人追随他们祖先的罪行，犯此大恶。
2. 伯亚文事件（何 4：15，10：5—8）
 - a. 第一次的事件，因为亚干的犯罪，约书亚和以色列人的军队在伯亚文的艾城战败。第二次的事件，扫罗王在伯亚文和非利士人的战争中，二次因擅自献祭而得罪神，被神废弃。
 - b. 神藉著这二件事来责备以色列人违背神的命令的劣根性。
3. 巴力毗珥事件（何 9：10）
 - a. 这件历史事件记载在民数记 25 章。以色列人在什亭和摩押女子行淫得罪神，招致瘟疫发作，死了 2 万 4 千人。
 - b. 神透过这件事责备以色列人偏邪行淫的罪恶。
4. 列祖和先知（何 12：12—13）
 - a. 雅各的经历使得他最终下到埃及。但是，神的拯救方法就是藉著先知来引领以色列人。这特别是指摩西作为先知带领以色列人离开埃及，以及在西乃山作为中保传递上帝的律法，宣告上帝的话。
 - b. 先知的角色是特别的，亚伯拉罕的代求职事就有这样的意义。从列祖的生平里可以看见先知工作的影响，所以，神的信息是清楚的：以色列人应该听从先知的教导，正如往昔一样。

第廿三课 但以理书：预言的意义

一、启示文学的简介

但以理书是属于启示文学。它和一般的先知预言是不同的，这种不同包括了以下几点：

1. 启示文学的背景是世界的痛苦，这样它的目的是安慰和鼓励。
2. 启示文学的焦点是一切事件的发生都由神作主，而且事件的发生都是由天上的决定来推动。
3. 启示文学里的二元论是一个值得注意的现象。天使和弥赛亚与撒旦和敌基督的对立。所以，天使和恶魔之间的交锋是经常出现的一个议题。
4. 将时间划分为不同时期。
5. 强调神以大灾难的方式介入。
6. 内容比较倾向普世的信息。

二、但以理书的意义

1. 这个启示作品的作者但以理并非先知，他是一位被掳的犹大人。他有智慧，神的灵特别赐给他解梦和看见异象的恩赐。
2. 神透过但以理传出一个重要的信息，那就是一个忠心依靠神的人在面对末世的灾难时，神必定会拯救。
3. 在但以理书中，神要宣告的是这样的信息：
 - a. 列国的兴衰都在神的掌握之中，一个国家的兴衰及其国王是息息相关的。
 - b. 但以理书里记载了犹太选民面对灵界恶魔的攻击。这要说明灵界恶魔的真实性，也指出一些的事件的根源是非物质世界的势力。
 - c. 天使在末世的事件中的角色是协助和保护神的选民，也针对恶魔的活动进行拦阻和攻击的工作。
 - d. 世界和历史的进程都不是随意发展的，乃是神在指导它的发展。因此，对于末世事件的发生，神的儿女不应该、也不必惊恐、失望、丧胆，反倒是昂首仰望，等候神的作为彰显。
 - e. 按照但以理书的记载，神揭示事件的发生经过是仔细的。这是必然的，因为神既然是掌管这一切的历史进程，祂可以晓得所有事件的经过。祂将这些事情的细节揭示出来，说

明了祂的权能所覆盖的范围和层面。神是真神。

三、解释但以理书中预言的方法简介

1. 以经解经：一些经文清楚的解释了该段经文中所提及事项，这是最好的诠释。读经者应该接受圣经本身所给予的答案。
2. 经文本身没有清楚讲明的历史事件和人物，应该参照整个记录所涉及的年代和人物作为解释的基础。例如金像的解释，圣经讲明金头是尼布甲尼撒王，因此接著下来的银、铜、铁、半铁半泥的顺序就应该可以确定各个国家的名字。
3. 涉及时间的经文应该注意它的基本意义，按照经文字面的记述来进行研究。
4. 启示文学中的预言比较少涉及道德层面的教训。在引申属灵教训上应该谨慎，切忌太多的推测。

第廿四课

旧约圣经、旧约神学与教会

一、研读旧约神学的现代意义

1. 旧约神学是研究旧约圣经主要思想的一门学问。旧约神学所涉及的范围其实是多过于旧约圣经的，旧约神学包括的范畴是旧约圣经、近东研究、圣经神学，以及新约圣经。也就是说，旧约神学的独立存在性不是很强，不过不等于它是依附在其他学科的基础上。
2. 要建立和发展完整、正确的旧约神学，必须仔细的研究全本圣经对于每一个课题的记录和教导。
3. 旧约神学所应该处理的，是旧约圣经中关乎神和人并万物之间的所有关系。这种关系显示了神作为整个活动的中心。所以建立健全的神观是极为重要的。
4. 旧约圣经没有新约圣经就不完整。但是旧约神学的完整是基于它可以和其他的学科连接，也可以独自发展它所关注的论点。这是因为一些课题不是新约神学所关注的，例如旧约圣经中的战争神学，涉及神和以色列人针对迦南人进行的审判性毁灭等。
5. 我们不必要认定旧约神学是属于原始，或是较为次等的训练。旧约神学本身是有其存在价值的。
 - a. 创造的研究：这是一个旧约神学应该处理的

重要课题。在新约圣经的范围里，涉及神创造天地的论调是相对的少。

- b. 拣选列祖的研究就是属于旧约神学可以独立发展的课题。但是，它也可以延伸到新约圣经，或是新约神学的范畴里去。
- c. 旧约圣经中对于近东的研究是一个不可少的环节，但是，近东的课题却与新约圣经或新约神学没有直接的关联。

二、教会研读旧约神学的方向

A. 剔除错误的观念

1. 旧约神学是附属于新约神学的。就因为认定旧约圣经是铺排事件，新约圣经是救恩的完成，因此旧约神学是“一半”的神学。旧约圣经固然只占圣经的半部，但是，旧约神学的观念是涵盖整部圣经的，所以这绝不是半部的神学。
2. 旧约圣经是属于“律法”的记录，因此旧约神学的研究不涉及救赎和恩典。这是不正确的，因为诗篇中许多的经文都提及诗人对神救赎的回应。
3. 旧约神学是不容易明白的，因为旧约圣经是不容易明白的。这是事实，但是，教会要正确的对待圣经中占比重这么大的经卷，就需要剔除这个心理上的障碍。

B. 教牧人员的关怀

1. 从读经入门：要发展健康的旧约神学研究风气，教牧人员应该鼓励信徒更多的阅读旧约圣经经卷。从基础上作好基本功，教牧人员的学习和研究动力就会提升。
2. 细心的研究旧约神学：教牧人员应该努力，勇敢的向高难度的研究著手；同时对于基础性的课题，如创造、拯救、立约、审判、祭司、献祭、先知等，有全面、通透的了解。
3. 在各种的聚会里，更多从旧约圣经传讲信息，并且适时提出有关的神学课题作为思考和教导的重点。
4. 建立旧约神学和新约神学二者之间的联系，加强对它们的认识